

Saḥīḥ al-dīn al-
Sijjī

De 10530

Galâl al-dîn al-Sujûtî's

AL-ŠAMÂRÎH FÎ 'ILM AL-TA'RÎH

»DIE DATTELRI SPEN ÜBER DIE WISSENSCHAFT
DER CHRONOLOGIE».



1810
AN DER UNIVERSITÄT
VON HALLE
DIESE ABHANDLUNG
VON DR. THEOD. VON
SIEBOLD



Ġalâl al-dîn al-Sujûti's
AL-ŠAMÂRÎĤ FÎ 'ILM AL-TA'RÎĤ

„DIE DATTELRI SPEN ÜBER DIE WISSENSCHAFT
DER CHRONOLOGIE“.

NACH DER TÜBINGER UND DEN 2 BERLINER
HANDSCHRIFTEN

HERAUSGEGEBEN

VON

CHR. FR. SEYBOLD.



LEIDEN,
DRUCK UND VERLAG VON E. J. BRILL.
1894.



Daselbst al-Suqat's
AL-SAMARIB FI'LM AL-TARIB
DIE DATTEKRISPE ÜBER DIE WISSENSCHAFT
DER CHRONOLOGIE



CHR. FR. SEYBOLD.

LEIPZIG
DRUCK UND VERLAG VON H. J. GRUBER
1804



VORWORT.

Sujūti's chronologische Abhandlung wird nur kurz erwähnt bei ٥٥ ٥٥ IV, 69, N. 7636, sowie in den Verzeichnissen seiner Schriften bei ٥٥ ٥٥ VI, 678, N. 480 und in Sojutii Liber de Interpretibus Korani ed. Meursinge p. 12, 5; so auch bei Wüstenfeld, Geschichtschreiber der Araber N. 506 : 51) Rami palmarum de doctrina historiae. Ein Auszug aus dem Werkchen ist erwähnt bei Fraehn, Opuscula postuma I (ed. Dorn) 1855, p. 442: منتقى من شماریخ فی معرفة اuserlesene Bemerkungen aus (Soyuti's) Palmenzweigen über die Kenntnis der Geschichte 7 Bl. 8°.

Auf der Tübinger Universitätsbibliothek fand ich nun eine Handschrift, T, des Tractats, cfr. Wetzstein, Catalog arabischer Manuscripte in Damascus gesammelt, N. 141: Collectaneum „1) Eine Abhandlung über Geschichte von Gemal eddin (sic!) Sijūti, vollständig“, d. h. fol. 1—6 vollständig bis يليق (٥, 3), das weitere durch Abschneiden verderbt. Die sehr kursive, der Vokale und vielfach auch der Punkte entbehrende Handschrift rührt von einem Schreiber im

Orient her und mag aus dem Anfang des 17. Jahrhunderts datieren.

Das gleiche Werkchen fand ich noch in: A Catalogue of the Bibliotheca Orientalis Sprengeriana, Giessen 1857, N. 29: „تاريخ في علم التاريخ“ Chronology by Soyúty. — Two copies, one def.“ So liess ich mir denn von der Königlichen Bibliothek zu Berlin die beiden Handschriften kommen: Die eine, B¹, ist enthalten in Cod. Spreng. 67, fol. 152 r.—155 r., und schliesst sich da unmittelbar an die Chalifengeschichte تاريخ الخلفاء von Sujútfi an; fol. 155 v.—157 r. folgt noch die kurze lexicalische Abhandlung السمتى فى الكنى und 157 v.—160 der Tractat بزوغ الهلال فى الخصال الموجبة للظلال beide von unsrem Autor, mit der Unterschrift des ganzen, von derselben Hand deutlich und sehr klein geschriebenen Bandes: فى سابع شهر ربيع الاول سنة تسعمائة على يد كاتبه المسكين الذليل محمد بن احمد بن محمد الطويل. Somit haben wir vor uns eine alte Handschrift vom Jahr 900, also noch zu Lebzeiten Sujútfi's geschrieben. B¹ ist die beste Grundlage für unsre Ausgabe geworden; doch mussten einige bessere Lesarten und Lückenergänzungen den andern Handschriften entnommen werden. Der Titel (rot) ist unmittelbar dem Schluss der Chalifengeschichte angereiht, am Rand aber wurde schief hinaufgeschrieben von der gleichen Hand لمولف تاريخ خلفا للجلال الاسيوطى امتنع الله من جوده الانام

Die 2. Berliner Handschrift, B², ist enthalten in dem Sammelband Sujútfi'scher und anderer Schriften Cod. Spreng. 490, fol. 19 v.—23 (ohne Titel), wie die meisten derselben

im J. 1160 = 1747 (vgl. Ahlwardt, Verzeichniss der Arabischen Handschriften, zu N. 1451) wohl von einem Türken recht flüchtig kopiert; besonders die Eigennamen sind oft phantastisch verdreht, so dass z. B. aus dem berühmten الزهري ٢, 11 ein الرقصى geworden ist. Trotzdem leistete sie in einzelnen Fällen gute Dienste, sie ist defect und bricht mit dem Worte وماكاريم ١٣, 10 ab.

Dieser kleine chronologische Tractat trägt den gleichen Charakter encyclopaedisch-kompilatorischen Arbeitens an sich, wie wir es bei Sujûti überhaupt gewohnt sind: wir haben viel und vielerlei auf engen Raum zusammengedrängt; so ziemlich alles findet sich schon bei früheren Schriftstellern, allein da viele derselben für uns verloren sind, so hat uns Sujûti gar manches recht Wertvolle erhalten. Seiner Methode gemäss will er auch hier alles durch Anführung von Gewährsmännern stützen, worin er ja das Neue und Originelle seiner literarischen Production sieht: auf alle Gebiete will er die bei der Tradition aufgekommene und speziell kultivierte Methode übertragen, vgl. Goldziher, Zur Charakteristik Gelâl ud-dîn Us-Sujûti's und seiner literarischen Thätigkeit. Wien 1871. Eine eingehendere Charakterisierung des ganzen literarischen Schaffens Sujûti's und der Gesichtspunkte, auf die es unserem so überaus fruchtbaren Polyhistor und Enzyklopädiker der späten mohammedanischen Scholastik (Sujûti starb 911 = 1505) bei seinen Compilationen ankam, behalte ich mir vor: ausgegangen soll dabei werden von den grösseren Hauptwerken des Mannes, dem Itkân,

Muzhir, Ġam^c al-Ġawâmi^c, Ĥusn al- Muĥâqara, Târîĥ al-
Ĥolafâ etc.

Nur noch einige Bemerkungen: p. ۲, 4. 5 ist auffallend,
dass die grosse Chronologie Birûnîs ganz ignoriert ist; ۲, 18
kann der قيون nichts anderes sein, als der גיון Genes. 2, 13
nach der griechischen Form Γεών, Γών, wie der فيشون (oder
فيسون) der פישון Φισών ist; ۵, 2 würde man statt القلومي
eher الكصرمي erwarten, wie er 4 mal bei Belâdorî vor-
kommt. Zu ۵, 19 ff. vgl. Birûnî Chronologie ۳., 4 ff.; zu
۷, 19 ff. ibidem und Hamzae Ispahanensis Annales ed. Gottwaldt
v. Zu p. ۱۱ und ۱۲ (Wochentage des Heidentums) vgl. Birûnî
Chronologie ۶۴; Muzhir I. ۲۱; Lisân el-^cArab V. 360, VI.
106, XVII. 231; Ibn Hišâm ed. Wüstenfeld II. 91. Zu p. ۱۳,
2 ff. vgl. Cazwini I. ۶۶; Sub^cijjât (Tânîs 1863) ۳۱.

Tübingen, 28. Juli 1894.

Dr. CHR. FR. SEYBOLD.

De 10530.

كتاب

الشماریخ فی علم التاریخ

تألیف

الاجلال السیوطی



طبع

فی مدينة لیدن المکروسة

بمطبعة بریل

سنة ١٨٩٤ المسیخیة

المطابقة سنة ١٣١٢ الهجریة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

لحمده لله ذي الفصل الشامل العام، والصلاة والسلام، على رسوله
المحبوب يزيد الأكرام، وبعد فقد وقفت لبعض شيوخنا على
كتاب في علم التاريخ فلم أر فيه قليلا ولا كثيرا ولا جليلا
5 يستفاد ولا حقيرا فوضعت في هذا الكتاب من فوائده ما تقر به
الآعين وتتكلم به الألسن وسميته بالشماریخ في علم التاريخ
ورتبته على أبواب 5

الباب الأول

في مبدأ التاريخ

10 قال ابن أبي خببته في تاريخه قال علي بن محمد هو المدائني
عن علي بن مجاهد عن محمد بن اسحاق عن الزقري وعن
محمد بن صالح عن الشعبي قال لما أُهبط آدم من الجنة وانتشر
ولده أرخ بنوه من هبوط آدم فكان ذلك التاريخ حتى بعث
الله نوحا فأرخوا ببعث نوح حتى كان الغرق فهلك من هلك
15 ممن كان على وجه الأرض، فلما هبط نوح وذريته وكل من
كان في السفينة قسم الأرض بين ولده أثلاثا فجعل لسام وسطا
من الأرض ففيها بيت المقدس والنبيل والفرات ودجلة وسياحان
وجيكان وقيون وذلك ما بين فيشون الى شرقي النيل وما بين مناخر
رياح الجنوب الى مناخر الشمال وجعل لحام قسمه غربي النيل فما
20 وراءه الى مناخر ریح الدبور وجعل قسم يافث من قيون فما وراءه الى
مناخر ریح الصبا فكان التاريخ من الطوفان الى نار ابراهيم، فلما

كثرو بنو اسمعيل افترقوا فأرّخ بنو إسحاق من نزار إبراهيم إلى
 مبعث يوسف ومن مبعث يوسف إلى مبعث موسى ومن مبعث
 موسى إلى ملك سليمان ومن ملك سليمان إلى مبعث عيسى بن
 مريم ومن مبعث عيسى بن مريم إلى مبعث سيدنا رسول الله
 صلّم وأرّخ بنو اسمعيل من نزار إبراهيم إلى بناء البيت حين بناه 5
 إبراهيم واسمعيل ثم أرّخ بنو اسمعيل من بنيان البيت إلى أن
 تفرقت بعد ذلك كلّمًا خرج قوم من تهامة أرّخوا باخروجهم
 ومن بقى من بنى اسمعيل يورخون من خروج سعد ونهد
 وجهينة حتى مات كعب بن لؤي فأرّخوا من موته إلى الفيل
 فكان التاريخ من الفيل إلى أن أرّخ عمر بن الخطاب من الهجرة 10
 وكان ذلك سنة سبع عشرة أو ثمان عشرة، أخرجه ابن جرير^a
 في تاريخه مختصراً إلى قوله ومن مبعث عيسى إلى مبعث رسول
 الله صلّم وقال ينبغي أن يكون هذا على تاريخ اليهود فأما
 أهل الإسلام فلم يورخوا إلا من الهجرة ولم يورخوا بشيء قبل
 ذلك غير أنّ قريشاً كانوا يورخون قبل الإسلام بعام الفيل قال 15
 وكان سائر العرب يورخون بأيامهم المذكورة كيوم جلبة والكلاب
 الأوّل والكلاب الثاني، وكانت النصارى تورخ بعهد الاسكندر ذي
 القرنين وكان الفرس يورخون بملوكهم، وأخرج ابن عساکر في
 تاريخه من طريق خليفة بن خياط حدثني يحيى بن محمد
 الكعبي عن عبد العزيز بن عمران قال لم يزل للناس تأريخ 20
 كانوا يورخون في الدهر الأوّل من هبوط آدم من الجنة فلم يزل

a) Tabarî I, ٢٠٠.

ذلك حتى بعث الله نوحا فأرخوا من الطوفان ثم لم يبزل كذلك
 حتى حرق إبراهيم فأرخوا من تحريق إبراهيم وأرخت بنو إسماعيل
 من بنيان الكعبة ولم يبزل ذلك حتى مات كعب بن لؤي
 فأرخوا من موته فلم يبزل كذلك حتى كان عام الفيل فأرخوا
 5 منه ثم أرخ المسلمون بعد من الهجرة ه ذكر مبدأ التاريخ
 الهجري، قال أبو القاسم بن عساكر في تاريخه حدثنا أبو الكرم
 الشهرزوري وغيره إجازة ما ابن طلحة ما الكرم بن الحسن
 ما إسماعيل الصقار ما محمد بن إسحاق ما أبو عاصم عن ابن
 جريج عن ابن أبي سلمة عن ابن شهاب أن النبي صلعم أمر
 10 بالتاريخ يوم قدم المدينة في شهر ربيع الأول، رواه يعقوب بن
 سفيان ما يونس ما ابن وهب عن ابن جريج عن ابن شهاب
 أنه قال التاريخ من يوم قدم النبي صلعم المدينة مهاجرا، قال
 ابن عساكر هذا أصوب والمكفوف أن الأمر بالتاريخ عمر، قلت
 وفتت على ما يعصد الأول فرأيت باخط ابن القماح في مجموع
 15 له قال ابن الصلاح وفتت على كتاب في الشروط للأستاذ أبي
 طاهر محمد بن مأمون الزيادي ذكر فيه أن رسول الله صلعم
 أرخ بالهجرة حين كتب الكتاب لنصارى نجران وأمر عليا أن
 يكتب فيه أنه كتب لخمس من الهجرة فالتاريخ بالهجرة إذا
 رسول الله صلعم وعمر تبعه في ذلك وقد يقال هذا صريح في
 20 أنه يقال أرخ سنة خمس والحديث الأول فيه أنه أرخ يوم
 قدم المدينة ويجاب بأنه لا منافاة فإن الطرف وهو قوله يوم
 قدم المدينة ليس متعلقا بالفعل وهو أمر بل بالمصدر وهو التاريخ
 أي أمر بأن يورخ بذلك اليوم لا أن الأمر في ذلك اليوم فتأمل

فأثمه نفيس، وقال البخاري في تاريخه الصغير حدثنا ابن
 أبي مريم دماً يعقوب بن إسحاق هو القزيمي دماً محمد بن مسلم
 عن عمرو بن دينار عن ابن عباس قال التاريخ في السنة التي
 قدم فيها النبي صلعم المدينة وقال محمد بن عثمان بن أبي
 شيبة في تاريخه حدثنا مصعب بن عبد الله الزبيري دماً ابن ٥
 أبي حازم عن أبيه عن سهل بن سعد أخطأ الناس العدد
 لم يعدوا من مبعث رسول الله صلعم ولا من متوفاه وإنما عدوا
 من مقدمه المدينة، قال مصعب وكان تاريخ فريش من متوفى
 هشام بن المغيرة يعني آخر نوارخهم، أخرج البخاري في صحيحه a
 حديث سهل بلفظ ما عدوا إلى آخره ولم يقل أخطأ الناس، 10
 وقال أحمد بن حنبل حدثنا روح دماً زكرياء بن إسحاق دماً عمرو
 ابن دينار أن أول من أرخ في الكتب يعلى بن أمية وهو
 بسليم وكان يعلى أميراً عليهما لعمرو وقال البخاري في التاريخ
 الصغير حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب دماً عبد العزيز بن
 محمد عن عثمان بن رافع سمعت سعيد بن المسيب يقول قال 15
 عمر متى نكتب التاريخ فجمع المهاجرين فقال له علي من يوم
 هاجر النبي صلعم نكتب التاريخ رواه الواقدي عن ابن أبي سبرة
 عن عثمان بن عبد الله بن رافع فكانت نسبة إلى جده،
 وأخرج ابن عساکر عن الشعبي قال كتب أبو موسى إلى عمر
 أنه تأتينا من قبلك كتب ليس لها تاريخ فأرخص فاستشار عمر 20
 في ذلك فقال بعضهم أرخص لمبعث رسول الله صلعم وقال بعضهم

a) Ed. Bălâk 1280 = 1863/4 II. ١٩٨.

لوفاته فقال عمر لا بل نُوْرَخ لمهاجرته فإن مهاجرته قَرَف بين
 الحَقِّ والباطل فأرَخ به، وأُخرج عن أبي الزناد قال استشار عمر
 في التَّأريخ فأجمعوا على الهجْرة وأُخرج عن ابن المسيب قال أوَّل
 من كتب التَّأريخ عمر لسنتين ونصف من خلافته فكتبه لست
 ٥ عشرة في المحرم بمشورة عليّ بن أبي طالب، وقال ابن أبي
 حَبِيْثَةَ حَدَّثَنَا عَلِيٌّ بن مُحَمَّدٍ هو المدائنيّ دَمًا قُرَّةً بن خالد
 عن ابن سَيرين أنّ رجلاً من المسلمين قدم من أرض اليمن
 فقال لعمر رأيت باليمن شيئاً يسمونه التَّأريخ يكتبون من عام
 كذا وشهر كذا فقال عمر إنّ هذا لَحَسَنٌ فأرخوا فلما أُجمع
 10 على أن يُوْرَخ شاور فقال قوم بمولد رسول الله صلعم وقال قوم
 بالمبعث وقال قوم حين خرج مهاجراً من مكّة وقال قائل بالوفاة
 حين توفى فقال أرخوا خروجه من مكّة إلى المدينة ثم قال
 بأيّ شهر نبدأ فنصّبه أوَّل السنة فقالوا رجب فإنّ أهل الجاهليّة
 كانوا يعظّمونه وقال آخرون شهر رمضان وقال بعضهم ذو الحِجّة
 15 فيه الحجّ وقال آخرون الشهر الذي خرج فيه من مكّة وقال
 آخرون الشهر الذي قدم فيه المدينة فقال عثمان أرخوا من
 المحرم أوَّل السنة وهو شهر حرام وهو أوَّل الشهر في العدّة وهو
 منصرف الناس عن الحجّ فصيّروا أوَّل السنة المحرم وكان ذلك
 سنة سبع عشرة ويقال سنة ستّ عشرة في نصف ربيع الأوّل،
 20 قلت وفتت على نكتة أخرى في جعل المحرم أوَّل السنة فروى
 سعيد بن منصور في سننه قال حَدَّثَنَا نوح بن قيس دَمًا عثمان
 ابن محصن عن ابن عباس قال في قوله نَعَالِي a وَالْفَجْرُ قال

a) Säre 89, 1.

الفجر شهر المحرم هو فجر السنة أخرجه البيهقي في الشعب
 وإسناده حسن قال شيخ الإسلام أبو الفضل بن حنبل في أماليه
 بهذا يحصل للجواب عن الحكمة في تأخير التاريخ من ربيع الأول
 إلى المحرم بعد أن اتفقوا على جعل التاريخ من الهجرة وإنما
 كانت في ربيع الأول، وقال يعقوب بن سفيان القسوي في تاريخه
 حدثنا أبو جعفر أحمد بن يحيى الأزدي الصوفي نفا أبو نعيم
 نفا يونس عن ابن إسحاق عن الأسود عن عبيد بن عمير قال
 المحرم شهر الله وهو رأس السنة فيه يكسى البيت ويورخ
 التاريخ ويضرب فيه الورق وسيأتي السبب في وضع التاريخ في
 الباب الآتي قال ابن عساكر وذكر أبو الحسن محمد بن أحمد
 السوزي المعروف بابن القواس أن أول المحرم سنة الهجرة يوم
 الخميس اليوم الثامن من أيار سنة ثلاث وثلاثين وتسع مائة
 لدى القرنين ٥

الباب الثاني

في فوائده

15

منها معرفة الآجال وحلولها وانقضاء العدد وأوقات التعاليف
 ووفيات الشيوخ ومواليدهم والرواة عنهم فتعرف بذلك كذب الكاذبين
 وصدق الصادقين قال الله تعالى *a* يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا
 تَدَايَنْتُمْ بِدِينٍ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى فَاكْتُبُوهُ، وأخرج البخاري في
 الأدب المفرد والحاكم عن ميمون بن مهزيب قال رُفِعَ إلى عمر صدق
 محله شعبان فقال أي شعبان الذي نحن فيه أو الذي مضى
 أو الذي هو آتٍ ثم قال لأصحاب النبي صلعم صنعوا للناس شيئا

a) Sûre 2, 282.

يعرفونه من التاريخ فقال بعضهم اكتبوا على تاريخ الروم فقال ان
 الروم يطول تاريخهم يكتبون من ذى القرنين فقال اكتبوا على
 تاريخ فارس فقال فارس كلما قام ملك طرح ممن كان قبله فأجمع
 رأيهم على ان الهجرة كانت عشر سنين فكتبوا التاريخ من هجرة
 النبي صلعم، وقال ابن عدي حدثنا عبد الوهاب بن عاصم نأ
 ابراهيم بن الجنييد نأ موسى بن حميد نأ أبو بحر الخراساني
 قال قال سفيان الثوري لما استعمل الرواة الكذب استعملنا لهم
 التاريخ وقال حفص بن غياث اذا اتهمتم الشيخ فحاسبوه
 بالسنين يعني سنة وسن من كتب عنه وقال حماد بن زيد لم
 نستعن على الكاذبين بمثل التاريخ ٥

الباب الثالث

في فوائد شتى تتعلق به

الأولى انما يورخ بالأشهر الهلالية التي قد تكون ثلاثين وقد
 تكون تسعا وعشرين كما ثبت في الحديث دون الشمسية
 15 للسابية التي هي ثلاثون أبدا فتزيد عليها قال تعالى a في قصة
 أهل الكهف ولبنوا في كهفهم ثلاث مائة سنين وازادوا تسعا قال
 المفسرون زيادة التسعة باعتبار الهلالية وفي ثلاث مائة فقط شمسية
 وانما كان التاريخ بالهلالية لحديث انا امة امة لا نكسب ولا
 نكتب وحديث اذا رأيتموه فصوموا واذا رأيتموه فافطروا فان عم
 20 عليكم فأكملوا العدة ثلاثين، وآي صلعم من نسائه شهرا ودخل

a) Sûre 18, 24.

عليهن في التاسع والعشرين فقبل له فقال الشهر تسع وعشرون،
قال والد شيخنا البلقيي في التدريب كل شهر في الشرع فالمراد
به الهلالى الا شهر المستحاضة وتخليق الحمل ٥ الثانية انما
يؤرخ بالليالى لان الليلة سابقة على يومها الا يوم عرفة شرعا قال
تعالى ا كانتا رتقا ففتقناهما قالوا ولا يكون مع الارتناق الا ظلام 5
فهو سابق على النور، وروى السدي عن ابي اسحاق اول ما
خلق الله النور والظلمة ثم ميز بينهما فجعل الظلمة ليلا والنور
نهارا، قلت وقد ثبت ان القيمة لا تقوم الا نهارا فدل على
ان ليلة اليوم سابقة ان كل يوم له ليلة ٥ الثالثة يقال اول
ليلة في الشهر كتب لأول ليلة منه او لغرته او لمهله او لمستهله 10
و اول يوم لليلة خلت ثم لليلتين خلتا ثم لثلاث خلون الى
العشر فخلت الى النصف فللنصف من كذا وهو اجود من
خمس عشرة خلت او بقيت ثم لاربع عشرة بقيت الى العشرين
ثم لعشر بقين الى آخرة ولاخر ليلة او لسلاخه او لانسلاخه
وفي اليوم بعدها لآخر يوم او لسلاخه او لانسلاخه، وقيل انما 15
يؤرخ بما مضى مطلقا وانما قبل للعشرة وما دونها خلون
ويقين لانه مميز بجمع فيقال عشر ليال الى ثلاث ليال ولما فوق
ذلك خلت لانه مميز بمفرد نحو احدى عشرة ليلة ويقال في
العشر الاول والاواخر ولا يقال الاوائل والاخر وقد اجاب ابن
الحاجب عن حكمة ذلك بجواب طويل نقلناه بحروفه في التذكرة 20
وحاصله انه قيل الاول لان مفرد العشرة الاولى لانه لليالى والاولى

a) Sûre 21, 31.

يجمع على فعَل قياساً مطّرداً كالفضلى والفضل ولا يجمع على
 الأوائل إلا أول المذكور وهو مفرد العشر مؤنث وأما الأواخر فهي
 جمع آخرة كفاظمة وفواضم والأخر جمع أخرى وأما يعين
 تقدير الآخرة هنا دون الأخرى لأن المقصود هنا الدلالة على
 ٥ التأخر الوجودي ولا يفيد إلا ذلك بخلاف الأخرى لأنها أنشئ
 آخر وهما إنما يدلان على وصف مغاير لمقدم ذكره سوى كان
 في الوجود متأخراً أو متقدماً تقول مررت ببزيد ورجل آخر فلا
 يفهم من ذلك إلا وصفه لمغاير متقدم وهو زيد دون كونه متأخراً
 وجوداً ولهذا عدلوا عن ربيع الآخر بفتح الحاء وجمادى الأخرى
 10 إلى ربيع الآخر بالكسر وجمادى الآخرة حتى تحصل الدلالة على
 مقصودهم في التأخر الوجودي ٥ الرابعة تحذف تاء التانيث
 من لفظ العدد ويقال إحدى واثنان إن أرخت باللبلة أو
 السنة وتوئث ويقال أحد واثنان إن أرخت باليوم أو العام فإن
 حذف المعداد جاز حذف التاء ومنه الحديث وأتبعه ستاً من
 15 شوال إلى العشر فيذكر مع المذكور ويسوئث مع المؤنث، قال
 المتأخرون ويذكر شهر فيما أوله راء فيقال شهر ربيع مثلاً دون
 غيره فلا يقال شهر صفر والمنقول عن سيبويه جواز إضافة شهر
 إلى كل الشهر وهو المختار ٥ الخامسة في ألفاظ الأيام
 والشهور، الأحد هو أول الأيام وفي شرح المهذب ما يقتضى أنه
 20 أول الأسبوع وروى ابن عساکر في تاريخه بسنده إلى ابن عباس
 قال أول ما خلق الله الأحد فسماه الأحد وكانت العرب يسمونه
 الأول وقال متأخرو أصحابنا الصواب أن أول الأسبوع السبت وهو
 الذي في الشرح والروضة والمنهاج الحديث مسلم خلق الله

التربة يوم السبت والجبال يوم الأحد والشجر يوم الاثنين والمكروه
 يوم الثلاثاء والنور يوم الأربعاء وبت فيها الدواب يوم الخميس
 وخلق آدم بعد العصر يوم الجمعة وقال ابن إسحاق قول أهل
 التوراة ابتداء الله للخلق يوم الأحد ويقول أهل الانجيل يوم
 الاثنين ونقول نحن المسلمون فيما انتهى إلينا عن رسول الله ^ص
 صلعم يوم السبت، وروى ابن جرير عن السدي عن شيوخه
 ابتداء الله للخلق يوم الأحد واختاره ومال إليه طائفة، قال ابن
 كثير وهو أشبه بلفظ الأحد ولهذا أكمل للخلق يوم الجمعة
 فاتخذ المسلمون عيدهم وهو اليوم الذي صل عنه أهل الكتاب
 قال وأما حديث مسلم السابق ففيه غرابة شديدة لأن الأرض ¹⁰
 خلقت في أربعة أيام ثم السموات في يومين وقد قال البخاري
 وقال بعضهم عن أبي هريرة عن كعب الأحبار وهو أصح، (فائدة)
 يكره صوم يوم الأحد على انفراد صرح به ابن يونس في
 مختصر التنبيه، (فائدة) يجمع على آحاد بالمد واحاد بالكسر ووحود،
 الاثنان قال في شرح المهذب سمى به لأنه ثاني الأيام ويجمع ¹⁵
 على اثنين وكانت العرب تسميه أهون وسئل صلعم عن صوم
 يوم الاثنين فقال فيه ولدت وفيه أنزل علي رواه مسلم وروى
 الطبراني عن عاصم بن عدي قال قدم النبي صلعم المدينة
 يوم الاثنين وروى ابن أبي الدنيا مثله عن فضالة بن عبيد،
 الثلاثاء بالمد يجمع على ثلاثاوات وأثالث وكانت العرب تسميه جباراً، ²⁰
 الأربعاء مدود مثلث الباء وجمعه أربعاوات وأربع وكان اسمه عند
 العرب ذباراً واشتهر على السنة الناس أنه المراد في قوله تعالى ^a

a) Sûre 54, 19.

يَوْمَ نَحْسُ مُسْتَمِرٌّ وَتَشَاءُ بِه لِذَلِكَ وَهُوَ خَطَأٌ فَاحْشَ لِأَنَّ
 اللَّهُ تَعَالَى قَالَ *a* فِي أَيَّامِ نَحِسَاتٍ فِي ثَمَانِيَةِ فَيَلْزَمُ أَنْ تَكُونَ
 الْأَيَّامُ كُلُّهَا نَحِسَاتٍ وَأَيْمًا الْمُرَادُ نَحْسٌ عَلَيْهِمُ، الْخَمِيسُ جَمْعُهُ
 أَخْمَسَةٌ وَأَخَامِسٌ وَكَانُوا يَسْمُونَهُ مَوْنَسَا، الْجَمْعَةُ يَجْمَعُ عَلَى جَمْعَاتٍ
 ٥ وَفِي مِيمِهَا الصَّمُّ وَالسُّكُونُ وَكَانَتْ تُدْعَى الْعَرَبِيَّةُ وَفِي الصَّحِيحِ
 خَيْرٌ يَوْمٌ طَلَعَتْ فِيهِ الشَّمْسُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَفِيهِ خُلِقَ آدَمُ وَفِيهِ
 أُدْخِلَ الْجَنَّةَ وَفِيهِ أُخْرِجَ مِنْهَا وَفِي رِوَايَةٍ وَفِيهِ مَاتَ وَفِيهِ تَقَوْمُ
 السَّاعَةِ وَفِيهِ سَاعَةٌ لَا يُوَافِقُهَا عَبْدٌ مُسْلِمٌ يَسْأَلُ اللَّهَ فِيهَا شَيْعًا
 إِلَّا أَعْطَاهُ وَفِي حَدِيثٍ عِنْدَ الطَّبْرَانِيِّ أَفْضَلُ الْأَيَّامِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ
 10 وَأَفْضَلُ اللَّيَالِي لَيْلَةُ الْقَدْرِ وَأَفْضَلُ الشُّهُورِ رَمَضَانُ وَفِي حَدِيثٍ رَوَاهُ
 الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ لَيْلَةُ الْجُمُعَةِ لَيْلَةُ غَرَاءِ
 وَيَوْمِ أَزْهَرِ، (فَائِدَةٌ) يَكْرَهُ إِفْرَادَهُ بِالصَّوْمِ لِأَحَادِيثٍ فِي ذَلِكَ فِي
 الصَّحِيحَيْنِ وَغَيْرِهِمَا وَأَمَّا حَدِيثُ الْبِزَّارِ مَا أَفْطَرَ صَلَّعٌ فَظٌ يَوْمَ
 الْجُمُعَةِ فَضَعِيفٌ، السَّبْتُ يَجْمَعُ عَلَى أَسْبِتٍ وَسَبُوتٍ وَكَانَ يُدْعَى
 15 شِبَارًا وَيَكْرَهُ إِفْرَادَهُ بِالصَّوْمِ، (فَائِدَةٌ) فَإِنْ ضَمَّ إِلَى الْجُمُعَةِ أَوْ الْأَحَدِ فَلَا
 وَقَدْ يُلْعَنُ بِذَلِكَ فَيُقَالُ مَكْرُوهَانِ إِذَا اجْتَمَعَا زَالَتِ الْكِرَاهَةُ وَقَضِيَّةٌ
 الْبُهْدُ فِي السَّبْتِ مَشْهُورَةٌ، (فَائِدَةٌ) رَوَى أَبُو يَعْلَى فِي مَسْنَدِهِ عَنِ
 ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ يَوْمَ الْأَحَدِ يَوْمَ غُرْسٍ وَنِسَاءً وَيَوْمَ الْاِثْنَيْنِ يَوْمَ سَفَرٍ
 وَيَوْمَ الثَّلَاثَةِ يَوْمَ دَمٍ وَيَوْمَ الْأَرْبَعَاءِ يَوْمَ أَخَذَ وَعَطَاءٌ وَيَوْمَ الْخَمِيسِ
 20 يَوْمَ دَخَلَ عَلَى السُّلْطَانِ وَيَوْمَ الْجُمُعَةِ يَوْمَ تَنْزِيلِ رَأْيَتِ بِأَخْطَ
 لِخَافِظِ شَرَفِ السُّدَيْنِ الدِّمِيَّاطِيِّ أَبْيَاتًا ذَكَرَ أَنَّهَا تُعْرَى إِلَى عَلِيٍّ

a) Sûre 41, 15.

ابن أبي طالب رضى الله عنه وفي هذه [وافرا]
 لنعم اليوم يوم السبت حقاً لصيد ان أردت بلا امتراء
 وفي الأحد البناء لأن فيه تبدأ الله في خلق السماء
 وفي الاثنين ان سافرت فيه فترجع بالنجاح وبالشراء
 5 وإن نزل الحجامه في الثلاثاء ففي ساعاته قرق السماء
 وإن شرب امرؤ يوماً دواءً فنعم اليوم يوم الأربعاء
 وفي يوم الخميس قضاء حاج فإن الله يأتين بالقضاء
 وفي الجمعات تزويج وعرس ولذات الرجال مع النساء
 قلت في نسبتها الى علي بن أبي طالب رضى الله عنه
 10 نظر المكرم يجمع على مكرمات ومكرام ومكاريب ومن
 العرب من يسميه مؤتمراً والجمع مأمير ومأمير، وفي الصحيح أفضل
 الصوم بعد رمضان شهر المكرم، صفر جمعه أصفار قال ابن
 الأعرابي والناس كلهم يصرفونه إلا أبا عبيدة فخرق الإجماع بمنع
 صرفه فقال للعلمية والتأنيث بمعنى الساعة قال تغلب سلخ وهو
 لا يدري لأن الأزمنة كلها ساعات ومن العرب من يسميه ناجراً 15
 وكانوا يتشأمون به ولهذا ورد في الحديث رداً عليهم لا عدوى
 ولا طيرة ولا صفر، ربيع الأول قال الفراء يقال الأول رداً على
 الشهر والأولى رداً على ربيع وثيه ولد صلعم وهاجر ومات
 ومنهم من يسميه خواناً والجمع أخونة ويسمى الآخر وبضان والجمع
 وبصانات، جمادى جمعه جماديات قال الفراء كل الشهر مذكورة 20
 إلا جماديين تقول جمادى الأولى والآخرة ومنهم من يسمي الأولى
 حنيناً والجمع حنائن وأحننة وحنن والآخرة ورنسة والجمع ورنات،
 مسئلة أحل السلم إلى ربيع أو جمادى فقبل لا يصح للإيهام

والأصح الصلحة ويحمل على الأول، رجب جمعه أرجاب ورجاب
 ورجبات ويقال له الأصم إن لم يكن يسمع فيه فقعقة السلاح
 لتعظيمهم له والأصب ومُصل الأستة وورد في فصل صومه
 أحاديث لم يثبت منها شيء بل في ما بين منكر وموضوع،
 5 شعبان جمعه شعابين وشعبانك ومنهم من يسميه وعلا والجمع
 أوعلا ووعلان لم يكن النبي صلعم يصوم شهرا كاملا بعد
 رمضان سواه ويحرم الصوم إذا انتصف إن لم يصله بما قبله،
 رمضان مشتق من الرمضاء وفي شدة الحر وجمعه رمضان وأرمضة
 ورماض قال النحاة وشهر رمضان أفصح من ترك الشهر قلت روى
 10 ابن أبي حنيفة بسند ضعيف عن أبي هريرة قال لا تقولوا
 رمضان فإنه من أسماء الله ولكن قولوا شهر رمضان ومن العرب
 من يسميه نانقا والجمع نواقف، شوال جمعه شواويل وشواول
 وشوالات وكان يسمى عادلا والجمع عوادل، عقد النبي صلعم
 على عائشة وتزوج بها فيها وكانت عائشة تستحب النكاح فيه
 15 وهو أول أشهر الحج، ذو القعدة وذو الحجة في أول كل منهما
 الفتح والكسر وفتح الأول وكسر الثاني في أفصح من العكس
 وجمعها ذوات القعدة وذوات الحجة وكان يسمى الأول هواعا
 والجمع أهوعنة وهواعات والثاني بركنا والجمع بركت، (فائدة) أخرج
 ابن عساکر من طريق الأصمعي قال كان أبو عمرو بن العلاء
 20 يقول إنما سمي المحرم لأن القتال محرم فيه وصفر لأن العرب
 كانت تنزل فيه بلادا يقال لها صفر وشهرا ربيع كانوا يربعون
 فيهما وجماديان كان يجمد فيهما الماء ورجب كانوا يرجبون
 فيه الداخل وشعبان تشعبت فيه القبائل ورمضان رمضت فيه

الفصال من الحور وشوّال شالت الأبل بأذنابها للضراب وذو القعدة
 قعدوا فيه عن القتال وذو الحجة كانوا يجاجون فيه وإنما سقنا
 هذه الفوائد هنا لأنها مهمة ولا يلبق بالكاتب
 والمؤرخ جهلها، وبالله التوفيق، آخر الكتاب،
 5 والحمد لله المالك السوّاب ٥

VARIANTEN.

- ٢, 18 B¹ فيون, B² تنون, T قسور.
 B¹ قاسيون, B² قنون, T قاسيون.
 18. 19. B¹ statt مناخر مَهَبّ cf. Cazwîni 'Agâib p. ٩٥; B² مخرج.
 19. B¹ T الريح الكجنوب.
 20. B¹ في زيتون, B² من فيون, T Lücke.
 ٤, 7. B¹ الكسن بن الكسن.
 11. B² سفبان cfr. v, 4, T شعبان, B¹ Lücke.
 ٥, 5. B¹ الغريبي, B² الزهري, T الزبيري, cfr. Huffâdh IV, 54.
 15. B¹ بن (محمد), B² ابن, T. عن.
 17. B¹ عن ابن سبرة, T عن أبي سبرة, B² عن سبرة,
 سبرة cfr. Belâdorî passim).
 ٩, 1. B¹ T مهاجرة.
 v, 5 6. statt B¹ الصوفي — يعقوب hat T nur: البخارى, B²
 البخارى في تاريخه (vgl. Wüstenfeld, Geschichtschrei-
 ber N. 102).

10. B^{1.2} الآتى, T الثانى.
21. T محله, B¹ مجمله, B² محمله; B¹ statt صك Lücke.
- ٨, 5. B¹ عصام.
6. B¹ ابو بكر, B² ابو محب, T ابن بكر.
10. B^{1.2} الكذابين.
- ٩, 3. B¹ للكل statt للكل.
- ١٠, 8. B¹ وصفه للتقدم, T وصفه للتقدم.
- ١١, 15. Codd. الاثنى عشر.
- ١٢, 19. T يوم لا أخذ ولا عطاء فيه, B² يوم أخذ ولا عطاء فيه.
20. T تزويج وباه.
- ١٣, 2. B^{1.2} فنعم.
4. B² فرجع بالسلامة والهنا, T سترجع بالنجارة والشراء.
6. B^{1.2} منكم, T منكم.
7. B^{1.2} حاج, T حاجة (contra metrum).
B¹, T فان, B² ففيه.
8. B² T تزوج (contra metrum).
B² fügt noch bei:
- وهذا العلم لا يعلمه الا نبي أو وصي الأنبياء
17. B¹ ولا صفر und am Rand صفر ولا طيرة ولا هامه.
- ١٤, 13. T عاذل, عاذل.

D De 10530

ULB Halle
001 329 928

3/1



